佛學半月刊

每期五分

發行處 上海愚園路一五四號佛學書局 電話三五五二四

華嚴宗專號

其一

持松編

弁言

密林

鄙者拙著華嚴宗教義始末記。已由愛儷園主。託佛學書局刊印流通矣。但猶自視欿然者。即關於本宗性起法門。未曾發揮。且惟注重於判教之經過。而於本宗所據之華嚴經內容大旨。未能揭櫫綱要。初擬為始末記作注。以茲事體大。未敢貿然着筆。繼思別為一篇。或單行。或附於始末記中。亦因機緣有待。未知實現何日也。頃者佛學半月刊。為欲鼓起讀者擊摩興趣。故就拾諸宗菁萃分別部門。各輯專刊。其於禪宗法相等。已次第刊竣。自餘諸宗。亦將陸續裒集題材。以次編載。其於華嚴一宗。編者以松曾紉嚮慕。浸淫有年。遂謬相委囑。乃更截取前人章疏。綴成斯篇。以補始末記之遺。然亦不過漚中之漚。隙中之隙耳。若云剖大千經卷於微塵。收法界華藏於眼底。以少文而攝多義。使讀者舉此一篇。即能獲得海墨難書之指。則非腹儉如余者所堪為也。

華嚴之源流

賢首國師華嚴經傳記第一云。此經是毗盧遮那法界身雲。在蓮花藏世界海。於海印三昧內。與普賢等海會聖眾。為大菩薩所說也。乃至常說普說。無休息說。唯是無盡陀羅尼力所持。非是翰墨之所能記。此乃圓滿法輪。稱法界之談耳。但以本不離迹。是以處寄人天。時臨二七。以迹不離本。九會即遍十方。二七該於十世。以本迹無二。令無限即限。限即無限。乃至其上中二本。及普眼等。並非凡等所持。隱而不傳。下本現流天竺。蓋由機悟不同。親聞宜異故也。是以文殊普賢。親承具教。天親龍樹。僅覩遺筌。小聖同坐而不聞。大士異趣而先覺。聖教之行藏。器局之優劣。斷可知矣。又為佛去世遠。眾生報劣。色力念慧。悉皆減損。於此下本。無力具受。遂隨力隨樂。分寫受持。或具十萬。大本猶在。或三萬六千。如晉朝所譯。或餘四萬。此周朝所譯。或分品會。別成部帙。如支流所辨。或漸湮滅不聞其名。皆由器致耳。乃至廣略在器。本法無虧、本宗分別此經部類。有十種不同。是即無限之眞理。橫遍十方。竪窮三際。用十種以表無盡之深意也。蓋此法界眞理。無際無限。暫隨吾人智見。而有大本恆本廣本略本之分。若吾人能開普賢智眼。證佛境界。體得法界眞理。則能聽受大本圓滿之經。但以凡夫愚劣。妄想顛倒。法眼未開。智解未達。故雖處在大本之會。而不能聞說大華嚴也。是以將無限無際之經。分為有限有際之文。易言之。即依吾人能證之智力。有淺深之別。故解了之法界。亦生廣狹大小之異。遂至有大本略本等種種部類也。其恆說之本。唯佛知見。大本華嚴。乃八地已上等覺

第11卷 第8號 第251期

本期要目

第十一卷第八號
第二五一期
中華民國三十一年四月十六日出版
主編者 佛學半月刊社
地址：上海膠州路十一弄廿號

已還之菩薩。所受持者。上本乃初地已上七地已還所見。中本乃十信已上。三賢之位所見。下本是結集書寫之文。傳於世間。乃信外凡夫所見之梵本十萬偈也 。 經之部類。既如是不同。故說經之時節及處所。亦不能限定何時何地。若以凡夫愚劣眼光所見。則七處九會之地。二七三七之時。龍宮所藏之處。龍樹誦傳之人。均執定不捨。無怪乎今世之不信華嚴者。有二人焉。一爲小乘之人。有眼如盲。有耳如聾。只信四諦十二因緣。爲佛說根本教義。不信大乘。是佛親說。一爲現在科學家。謂華嚴之歷史地理。不合科學。遂斷爲後人所造。或謂是龍樹所說。果如此斷。不必待今日之科學家。則古人早已知其爲僞矣。蓋塵數偈品。海墨難書。與夫說無休息。世間寧有此事耶。縱假喩言多。亦不過三墳五典八索九丘。汗牛充棟等。何得有十三千大千世界微塵數偈。一四天下微塵數品之說哉。是不但不合科學。且違人情矣。古人何如是之癡。而竟信服耶。又科學家。不但疑歷史地理也。其於經首無數之神。如主山主地。主海樹等。亦斷爲劣等之多神教。噫。是眞如盲如聾者已。將永不解華嚴之眞義。永不悟法身之本體也。山之永認作山。水之永認作水。又何怪龍宮只認作龍宮。鐵塔只認作鐵塔。守物質而遺心性。執進化而忘業果也歟。今勸大心之士。當信大經。爲佛最初成道。所唱本懷。依龍樹大士大智度論第百卷說。佛滅度後。文殊師利。與阿難。於耆闍崛山間。所結集者。即今流傳之經本也。又云是龍樹在龍宮傳出。其譯來中國。有三本不同。一東晉安帝時。廬山慧遠法師。有弟子曰支法領。志弘大法。以當時中國大乘。流布未廣。乃挺身西進。至於闐國東南。遮拘槃國。得華嚴梵本三萬六千偈。於義熙四年。偕罽賓國。佛陀耶舍三藏。同來長安。譯成六十卷。經二百七十餘年後。唐則天武后證聖元年。以晉譯華嚴。會處未完。乃遣使至于闐索其梵本。併迎實叉難陀三藏。齎梵本華嚴四萬五千頌來唐。安置東都大內大遍空寺。與菩提流支。義淨三藏等。共於佛授記寺。譯成八十卷。較晉譯多九千頌。名曰新經。又譯華嚴支流經數卷。此後又經一百餘年。在唐德宗貞元十一年。南天竺烏荼國師子王。遣使貢進梵本行願品。勅罽賓國般若三藏。於長安崇福寺。譯成四十卷。世稱貞元經。又稱四十華嚴經。即七處九會中第九會入法界品之別譯也。貞元新定釋教目錄第十七云。梵本華嚴經。有六夾。共十萬偈。大唐已譯八十卷。當第二夾了。今南天竺王所進。當第三夾。有一萬六千七百偈。即四十卷經也。清涼國師作七處九會頌曰。

此經八十卷。四萬五千偈。七處九會說。三十九品章。人中有三處。道場普獨園。天上有四處。忉夜兜他化。初會菩提場。二會普光殿。三會忉利天。四會夜摩天。五會兜率天。六會他化天。七八重普光。九會給孤獨。初會十世界。二會十佛國。三會十住位。四會十行位。五會十回向。六會十地行。七會等妙位。八會二千行。九會法界境。是九會法門。初二三各六。四四五三品。六一七十一。八九各一品。初會世各普。世華舍那品。二會如四光。菩薩淨首品。三會昇須十。梵初明法品。四會昇夜十。十無盡藏品。五會昇兜十。六會十地品。七會定通忍。阿壽住處品。如如如普賢。如來出現品。八會離世間。九會法界品。

華嚴經在中國之地位

唐至相大師智儼。爲本宗第二祖。依六十卷經著華嚴搜玄記五卷。第三祖賢首大師著探玄記二十卷。迨八十卷新經譯成後。則天武后。請賢首國師於佛授記寺。講經至華藏世界品。感地動之瑞。又別作華嚴略疏十卷。未竟而寂。其弟子靜法寺慧苑。撰音義二卷。又自云承大師遺志。撰續華嚴經疏刊定記十五卷。然於顯教差別之中。不用賢首五教。更立四教。所謂一迷眞異執教。即於世出世情非情類虛妄法。橫起推求。謬執異因。以爲正道者。二眞一分半教。即於眞如隨緣不變二義之中。唯說生空所顯之理。不說法空之理。乃小乘諸部也。三眞一分滿教。謂得眞如不變之義。未得隨緣之義。而雙辨生法二空。即瑜伽唯識等所說也。四眞具分滿教。謂具說眞如不變隨緣二義。明理事無礙。事事無礙之旨。即今經也。又於顯義分齊下。將十玄緣起。分爲德相十玄。與業用十玄兩重。在業用門十玄。雖云相作相入。然德相門十玄。則不可說相作相入之言。此乃大背賢首教旨。破壞一家正統。故古人稱慧苑爲本宗異哲。清涼國師。爲扶持本宗軌轍起見。造疏及隨疏演義鈔。以駁正之。後人會合經疏鈔。共玄談九卷。演義疏八十卷。科文十卷。目次一卷。計百卷。名大疏鈔行於世。其中所明。大率列祖規範。偶加擴充。有時加以新義。如至相賢首二師。主緣起修入。而師說性起修入。或談禪教一致。其玄談有遼沙門鮮演玄談決擇六卷。元沙門普瑞。玄談會玄記四十卷。並行於世。清涼國師。又造四十華嚴疏。名華嚴普賢行願品別行疏。五祖圭峯大師作鈔六

卷。科一卷。宋沙門道式。有疏科一卷。此乃本宗祖師所作。至於南北朝諸師之解華嚴者甚多。最初六十卷經譯成後。南林寺法業。先講此經。著旨歸二卷。北齊立暢。始隨文作疏。爾後北魏劉謙之。著華嚴論六百卷。大覺寺慧光。廣疏十卷。略疏四卷。大覺寺僧範疏五卷。鄴中曇遵。疏七卷。洛州曇衍。疏七卷。隋演空寺靈裕。疏及旨歸合九卷。大慈恩寺靈辨。論百卷。至相寺智正。疏十一卷。淨影寺慧遠。疏七卷。此等章疏。雖散佚無存。然亦可見當時研鑽之盛矣。至於各宗之人。雖各有所宗之典。然對於華嚴一經。未有不尊崇者也。如法相宗六經十一論中。華嚴爲重。天台宗智者大師。於三大部中。時引用而稱讚之。三論宗祖嘉祥大師。作遊意以讚之。其餘宗尚者不可勝記。足見此經之爲如來根本法輪也。

華嚴經之科判

此經有三分科。四分科。五分科之異。玄談第九云。光統律師。以法界品爲流通。慧遠法師。以善財屬流通。裕法師以法界品後偈爲流通。一經之中。初品爲序分。二品以下爲正宗分。而第三流通分。則生異說。依清涼大師之意。光統之失。乃在正宗之中。闕無證入。蓋光師以法界一品爲流通。法界品明證入因果。若判流通。則正宗分中。但存信解行。而闕證入。是正宗爲不完矣。次靈裕之義。以法界品後偈爲流通。則但屬善財五相之一相。所謂顯因廣大相。不足爲一部之流通。慧遠法師之說。得之矣。遠師以法界品內善財屬流通。以寄人進修。示物有分。乃流通相故。四分科說者。以三分科經。乃普通之說。未足以發揮華嚴之特色。故淨影寺慧遠。至相寺智正。等諸師。有四分科之說也。慧遠法師云。世間淨眼品。名緣起淨機分。盧舍那品。爲標宗策志分。自如來名號品。至末後第八會。名顯道策修分。最後普賢所說偈名屬累流通分。然此說名號品以下。至入法界品。爲顯道策修一分。又末後一偈。爲流通。所說未免過於粗漫。又以品爲單位。猶有混入三分科之嫌。故未能盡善。但能不落三分科之常套。而以四分發揮此經之特色。實爲千古卓見也。再依智正四分。謂初品是序分。二品以下。至如來光明覺四品。名舉果勸樂分。菩薩明難品以下。至寶王如來性起二十七品。名修因契果分。次離世間品。及入法界品。名依人入證分。此說較前遠師爲進步。然七八二會名依人入證。未免親於第八。而疎於第七會也。此賢首大師之所以判七八二會爲二分也。二祖搜玄記一上云。就品分者。有三。初至光覺等來。舉果勸樂生信分。二明難下明修因契果生解分。三離世間下。辨依緣修行成德分。若加初品序分。即成四分科。蓋二祖會於智正法師會下。聽此經。故相承其說也。以上爲南北朝諸師之所見。今專就本宗列祖所判三分四分之說。而述之。二祖搜玄記云。分文三者。序正流通也。序者方便相。正者說體相。流通者。津用相。此淨眼品是序。盧舍那下辨正宗。經來不盡。故無流進。所以知者。大論云。此經有十萬偈。今唯三萬六千偈故。亦可有流通。衆生心微塵已下文是。三祖探玄記。謂流通有無。以四義釋。一以衆生心微塵下二頌。爲流通。以結欲勸信故。二經來不盡故無流通。三爲此經。是稱法界法門。故總無流通。問。若爾。何得便有序分。答。以有見聞通趣入故。有始爲序。以所入無邊。故無終流通。如修生佛果。有始無終。四以餘三乘等法。逐機差別。利益衆生。爲流通益相。四祖謂流通有無。有七義。一如光統說。二如慧遠說。三如靈裕說。四以末後二頌爲流通。以結說無盡。欲德勸修故。五云經未盡故。六以餘眷屬經爲流通。以是此經所出故。七云此經總無流通。以法無盡。無休息說故。次言五分科者。至相寺智正法師。先立四分。二祖承之。然智正合第七會離世間品。及第八會入法界品。爲依人入證分。但有親於入法界品。而疎於離世間品之嫌。何以故。因善財童子。歷訪南方知識。證入法界眞理。故可說依人證入。若離世間品所說。乃以信住行向地五位理解爲行法。而進修策勵。故不能以依人證入判之。又二祖判此二會爲依緣修行成德分。其成德二字。雖關入法界品。其依緣修行。乃依二千行法之緣。修行策勵。即離世間品意。似又親於離世間品。而疏於入法界品矣。故賢首大師。鑒於此等闕點。遂將七八二會。截爲二分。以第七會爲五位行法。第八顯善財求法入證。而成五分。所謂一教起因緣分。二舉果勸樂生信分。三修因契果生解分。四託法進修成行分。五依人證入成德分。第一即序分。第二盧舍那品已下、舉舍那圓滿依報之果。令衆生起信樂也。第三從第二會如來名號品起。至第六會終。寶王如來性起品止。三十品。爲既信如來之果。乃修信住行向地五位之因。而成舍那之滿果也。第四爲第七會離世間品。乃依託信住行向地及佛果之六位法。而修成二千行法也。第五爲第八會入法界品。善財童子。依佛菩薩等善友。頓證法界。發生勝德。此五分科節。爲

一宗獨特之判。蓋一面依本經形式分類。一面就一經所詮義理之內容分類。若約能詮之文。則即上五分科節。若約修入之機。則即衆生信解行證之四位。依慧苑法師刊定記。設十例分科。一本末部類。二本部三分。三問答相屬。四以文從義。五前後攝疊。六隨品長分。七隨會次第。八本末遍收。九本末大位。十主伴無盡。四祖清涼大師，以前後鈎鎖代彼本末部類。謂一本部三分科。二問答相屬科。三以文從義科。四前後攝疊科。五前後鈎鎖科。六隨品長分科。七隨其本會科。八本末大位科。九本末偏收科。十主伴無盡科。慧苑雖叛師標異。然此十例分科。亦有可取。故四祖依之。稍易一二文字。不以人而廢言也。

六十華嚴與八十華嚴之處會

六十華嚴七處八會。自第一寂滅道場會。至第五兜率天會。凡五處五會。與八十卷同。然第六會他化自在天會。有十一品。即十地。十明。十忍。阿僧祇。壽命。菩薩住處。佛不思議法。如來相海。佛小相光明功德。普賢行。寶王如來性起。與八十華嚴之第六會。唯十地一品者不同。此何意耶。蓋覺賢三藏。不得十定品梵本。故不知說十明品等十品之處。因此將十品入於第六會。故唯八會。喜學三藏。得十定品。故知十地品是他化天會。十定品等十一品。是普光重會。故開爲九會耳。又李長者。名通玄。滄洲人。最精華嚴。謂華嚴爲重重無盡。圓滿無礙。大陀羅尼法門。應異於通途諸經。故於所著華嚴合論第七云。此經在晉朝。初譯有三十四品。今唐譯三十九品。又檢瓔珞本業經云。佛子。吾先第六天。說十地道化天人。今故略開衆生心。汝等受行。又下文。佛子。第四十一地心者。名入法界心。又此下文。佛子。吾先於第三禪中。入佛華三昧定。說百萬億偈。今以略說一偈之義。開衆生心。此品即在十地品之後。是一十地覺位。許此品名佛華品。爲依法立名故。又云吾先在此樹下。說法界海。今爲此大衆。略開佛品行處。如瓔珞本業經。即是說華嚴經。意化諸三乘家。來詣菩提樹下。一一重敘初成正覺時。所說華嚴五位法門。因華嚴少十一地一品經。今對彼勘。方知次第。後有聞者不須生疑。即知加十一地佛華品。總有十處十會四十品。雖在初成正覺時。以一剎那際海印法門。一時頓說。以十爲圓教。不可但言七處九會也。又云瓔珞本業經。乃是化三乘人已。如來復領至菩提樹下。應卻說初成佛時。說華嚴次第。故長者之意。應在晉譯十地品之次十明品前。或唐譯十地次。十定前。補第十一地等覺位一會一品之文。方足十十之數。

華嚴經獨成一宗之沿革

古有依俱舍論。建立俱舍宗。依成實論。建立成實宗。依四分律等。而成律宗。依中百十二論等。成三論宗。乃至唯識攝論。地論。涅槃。莫不依據經論而立宗。華嚴之所以成立一宗。亦因宗尚華嚴一經。爲根本聖典。以其義理。顯示旨歸。有獨特之見解。使後人不得不宗奉之以爲準則。故名華嚴宗也。夫晉譯華嚴之後。其間依經立說。或解釋義理。或判其旨趣者。大有其人。何以至杜順和尚而後。始成一家顛撲不破之言。蓋以諸家雖講華嚴。注華嚴。然不能發揮盡致。故其說亦不克久存。杜順和尚。著華嚴法界觀。智儼和尚著十玄門。開顯法界奧旨。至賢首大師。而一家之風範大備。故華嚴宗。又名賢首宗。如以臨濟慧照爲祖。成臨濟宗。以洞山良价。曹山本寂爲祖。名曹洞宗。蓋就所學所依之經。則名華嚴宗。以能建立之人。則名賢首宗。以所詮義理。則名圓明具德宗。賢首大師示寂後繼承者爲慧苑法師。意欲湮沒師說。自爲宗祖。豈意所說。不盡圓妙。故清涼大師。奮起慧劍。斬其叛逆。扶起宗綱。得圭峯大師。善繼善述。故得千古流傳。至於今日。唐末之世。此宗傳至日本。亦甚興盛。著述復多。如凝然法師之探玄記洞幽鈔。百廿卷。鳳潭法師探玄記玄談等。均爲不刊之典。至於賢首大師之爲一宗開祖。又豈偶然。蓋當時義學甚衆。如天台三論。法相律禪。莫不人材輩出。倘無超人之見。焉能獨樹一枝。且自賢首宗而後。無復判教之人。足見一代佛教。賢首欲觀止矣。天台以性具之說難賢首。謂賢首言性起。不談性具善惡。故只能云別教。不能說圓。然賢首即以別字自承。謂非藏通別圓之別。乃同教一乘。別教一乘之別。所以別乎諸宗也。況賢首大師菩提心章明明有云。隨舉一門。亦具一切。隨舉一義。亦具一切。隨舉一句。亦具一切。然此具德門中。性具善惡。法體實德。法爾如是。何得云不談。不過不以此爲標榜耳。又性具之說若有聖教。則是佛言。豈天台所能自創哉。賢首大師之立性起也。乃據晉譯華嚴經。寶王如來性起品而立。言性起者。對緣起而言也。緣起者。乃眞妄和合。而起之法。有染淨之別。乃因住之如來藏。有性善性惡之分。性起者。乃眞如法性。自起而爲諸法。塵塵互具。法法互收。相

即相入。具十種玄門。乃果海之法身。圭峯大師云。此華嚴圓宗。具別教一乘。同教一乘二義。性起門。即別教義。迴異諸教故。緣起門。即同教義。普攝諸教故。大疏全揀全收。全揀諸宗。即別教性起義。全收諸宗。即同教緣起義。又賢首大師於教義章中。敍古今立教。及探玄記中明立教差別。略述西天東土。古今立教諸師之要旨。倘古人所立。無有闕失。又何必重標一幟耶。口以未愜所懷故自闢一途。教章中云。此上十家。立教諸德。並是當時法將。歷代明模。此等諸德。豈夫好異。但以備窮三藏。覩斯異軫。不得已而分之。遂各依教兼宗。務存通會。使堅疑碩滯。冰釋朗然。聖說差異。其宜各契耳。觀此言。即知實非好辨。乃不得已也。所以引述各家立教大意者。一則供自己立教之龜鏡。一則明此等諸師對於華嚴之態度，並非有心纂諸家之短。而伐己之長也。今將大師借鏡於諸家之處。略為指出。使人知所沿革。一龍樹大士之共般若不共般若。乃今借以明三乘外別有一乘。兼判同別二教者。二敍戒賢智光兩論師之空有諍論。及出彼三時教者。乃對彼五姓各別之論。示三外有一。更對於守權之人。堅執三乘為實者。加以調誘也。三敍羅什及菩提流支一音教。如來以一圓音。演說諸法。乃借以發揮同別無礙之一圓教也。四道場寺慧觀法師判漸頓二教。乃以之合五教之中間三教為漸頓二教也。五大覺寺慧光律師漸頓圓三教。乃借之為五教根本龜鑑者也。六大衍寺曇隱法師之四宗教。乃借以判十宗者也。七護身寺自軌法師之五宗教。乃以判十宗。及供以華嚴為法界宗之範也。耆闍寺安廩法師之六宗教亦然。八江南印敏二師所判。乃借以判本末二教。及以遮那所談。為稱性本教。其餘諸經為末教。又以顯主異處異衆異說異等十異也。九光宅寺法雲法師之四乘教。乃借以判三權一實也。十眞寂寺信行之一三兩乘教。乃借其普解普行。別解別行之語。以顯一三永隔也。十一海東新羅國元曉法師之四教。乃借以開三乘一乘各有二種。及闢合自在之範也。十二天台四教。乃供以判五教之資也。十三嘉祥大師之三轉法輪。乃借以開華嚴為根本法輪。及本末差別。依本起末。攝末歸本。本末無礙之四門。以顯如來一代所說聖教也。十四玄奘法師之三法輪。乃借以反顯三權一實之論也。亦即光宅寺雲法師四乘教之對待法門也。至於五教建立大旨。有二門。一約機修入。二約法現流。初約機修入者。如遊心法界記。開五門。一法是我非門。即愚法小乘所立之三科法。如四阿含等經。毘曇成實等論所明。二緣生無性門。即大乘初教說緣生無性。諸部般若。及中百等論所明。三事理混融門。即大乘終教。空有雙陳無障礙。如勝鬘諸法無行。涅槃密嚴等經。起信法界無差別等論所明。四言盡理顯門。即大乘頓教。離相離性。如楞伽維摩。思益等所明。五法界無礙門。即別教一乘，法界奮興。主伴交絡。逆順無羈。如華嚴所明。此蓋從小乘人法有我無觀起。次第觀行修入。遂悟入法界無礙觀。就實踐修行從淺至深。由粗入細之觀門階梯立五門不同。故約能詮教。即小始終頓圓五教也。初四門四教。約逐機破病。第五門第五教。約稱法極說。而前四門中。第一小乘教觀。觀法有我無。悟人空無生之理。第二大乘始教生即無生門。悟入人法二空之理。第三大乘終教。觀事理圓融無礙。第四大乘頓教。觀一念不生即佛。語觀雙絕。單刀直入。故此四門四教。若配天台化法四教，如次析空觀。體空觀。次第三觀。不次第三觀也。次辨約法現流建立五教者。由一乘圓教漸次流出頓等四教。即稱法本教。若隨逐衆生機宜。則自生頓等四教之別。按大經所明有二種。一舍那門。二普賢門。普賢門者。依普賢廣大之因，至舍那之滿果。故說無盡圓融之法門。示法果無礙之修入。乃開解立行。斷疑生信之次第也。舍那門者。不用智解情識之計度。不依從因至果之法相。說直入自性清淨圓明體之本分。所謂性起修入法門直入法界，無念成佛之道也。由此二門。等而下之為頓終二教。頓教即舍那門所顯。終教即普賢緣起門所顯也。頓終二教。又等而下之。為始教內之相始教。與空始教。即談眞如隨緣之終教下。而成眞如凝然不作諸法之唯識相始教。由離言絕慮之頓教下。而成一切諸法皆空般若中觀之空始教也。再由此二教等而下之。而成小乘內毘曇成實之有空二門。即由唯識法相之相始教。而為三世實有法體恆有之毘曇。由一切皆空之空始教。而成成實之諸法單位論。故華嚴本體。若約法之流出。約機之隨逐。自成五教。乃實法界之自爾。此五教建立之大旨也。（待續）

金堡集中語

李及守邊。建百尺浮圖。蜚語達禁中。眞宗遣按之。李曰。講和無備。臣以登塔為望樓也。范仲淹治杭州。歲大祲。令僧寺莊嚴。躬為倡率。富者出財。貧者得食。四境宴安。物議不之恤。

佛學答問

答知本法師問三則

圓瑛

問 一、「阿羅漢位灰身滅智」許其果縛之報身遷謝。如木成灰而收壞。此灰身之義無疑。對「滅智」之義。疑云豈阿羅漢人入無餘涅槃時智亦滅却耶。 阿羅漢乃無智之聖入乎。 無智何能斷三界見思之惑耶。

答 此問有三疑。逐一解答。 一、阿羅漢是入有餘涅槃。非入無餘涅槃。以其但斷見思惑。未斷塵沙無明惑。但證方便有餘土。未證常寂光土。故非無餘涅槃。言滅智者。是不用言滅。非斷滅言滅。有處云。灰身泯智。阿羅漢人。用始覺智。破除我執。斷見思惑。得證我空。是有我空智。得少爲足。不肯前進。趣入偏空。將果縛之身。灰滅歸空。將始覺之智。置之不用。不進破法執。進斷塵沙無明、故謂之滅。非乘滅也。二、阿羅漢非無智之聖人。乃有智之聖人。居滅滅諦涅槃已休。更不前進將智泯而不用。非無分別智。同有生滅身。而俱滅也。三、斷惑證果。須認清界線。斷惑是無間道。乃證果以前事。證果是解脫道。乃斷惑以後事。必須先斷見思惑。方證羅漢果。不可疑無智。何能斷見思惑。

問 二、通教菩薩「扶習潤生」。疑通教菩薩住世。尚有煩惱之習氣乎。又曰。見思斷盡。生死解決。即證六通。以神通力。起應化身。而住世修集福慧。敎化衆生。縱住世塵刼。亦得自在。菩薩何不如此而必欲扶習潤生耶。

答 此問有二疑。 一、當知通教菩薩。利生心切。恐正使習氣俱除。即不能住三界受生。既不受生。何能利生。故重扶習氣以潤生。又曰。留惑潤生。古德有駁云。豈有毒器。堪貯醍醐。當知正使已斷。但扶習氣而已。是通教菩薩。住世尚餘習氣不斷也。 二、責以何不同回心大阿羅漢之作略。而必欲扶習潤生耶。答因教道不同故。此屬通教菩薩。非同別教菩薩。圓教菩薩。別圓二教。即無扶習潤生之言。

問 三、楞嚴經色。陰魔相第三云。又以此心內外精研。其時「魂魄意志精神」既已言「心」言「意」矣。而又言「魂魄」。是則「魂魄」顯有異於「心意」矣。然此魂魄何所指耶。百法中何法所攝耶。

答 魂魄與心意。當然有異。魂魄即人身上精氣神三者。氣之所屬。人死氣散。故儒書云。魂歸於天。魄歸於地。有以魂魄爲心識者誤也。 又魂魄不是心法。以非能緣。不與心法相應故。亦不是色法。以無質礙。不與色法相應故。亦不是無爲法。以有生滅。不與無爲法相應故。合是不相應法所攝。

答張安沙居士問十則

幻庵

問 一、有不信佛法者問曰。佛教首重殺戒。何以佛寺中可用牛皮鼓呢。我終不能澈底答復。使他相信。請道長慈悲指示。如何回答爲妙。

答 取死牛之皮。無關殺生。故可用。如特殺牛以製鼓。則不可也。

問 二、早課心經後回向偈中等二句出家人可念諷誦楞嚴秘密咒。在家人只可念諸品咒不可念祕密咒。是何用意。如不念大悲十小咒而專念楞嚴咒則如何念法呢。

答 只念楞嚴咒即接心經。可稱楞嚴祕密咒。如兼念十小咒。當稱諸品咒。並非出家人念與在家人念之別也。

問 三、學佛人受八關齋戒及受沙彌戒者必須持過午不食戒。何以現在許多比丘反不持此戒呢。

答 現在比丘。均已受過菩薩戒。菩薩爲利益衆生故。可以開此戒。

問 四、道長前答李慕光居士云居士之名。本是積居之士。指富有者而言。近今用以在家學佛者之稱。實則應稱優婆塞。譯云近事男。或淨信士也。然則未受戒者之佛徒。亦可稱優婆塞否。

答 已受三皈者。即可稱優婆塞。蓋雖未受五戒。亦須學戒也。

問 五、韋陀菩薩曾現比丘身赴寶華山求戒。故比丘受菩薩戒者皆不向韋陀頂禮只一問訊而已。蓋示平輩也。然則韋陀雖曾現比丘身而現在已成菩薩果。比丘雖受菩薩戒行菩薩道而未成菩薩果。何得謂之平輩呢。

答 不向韋陀頂禮。或但寶華家風。他寺並不如此。

問 六、有人謂紅糖是用牛骨點鹵的未知確否。此與素食問題有關。想道長或所知也。用敢叩請。

答　無稽之談。

問　七、有人謂受五戒者甜酒可以吃。凶酒不可吃。蓋凶酒能使人醉也。然則甜酒多吃亦可使人醉。凶酒少吃亦不必定使人醉。如此則受戒者凶酒亦可少吃矣。此不免有背乎戒理。未知究竟如何。

答　一切酒均不可喝。

問　八、念佛人看見蛇圍青蛙如何處置。

答　當驅令解圍。

問　九、供佛飯菜及菓物等。用後人可吃否。如不可吃則置之何地。

答　供者不可吃。應施與他人。如他人還贈供者。供者可吃之。

問　十、靈巖山念誦儀規現在何處有售。

答　本局有售。

答張紫松居士問三則　幻庵

答　一、護法諸天不外天龍八部。以及金光明經中所列諸天神等。所云二十四天。未知是否上所說諸天神。當詢諸塑匠。哼哈二將。不見佛書。恐是依托演義小說所作。至韋馱天將見南山天人感通錄。在世時名韋琨。今為天將。以童男行菩薩道。為四天王所重敬者。四天王為帝釋天之大臣。住彌須山半腰。四方各一。護世間佛法者也。佛經中恆見之。

答　二、濟公本是宋代道濟禪師。住世有神異事。恆在杭州西湖。今寺中供顛僧相者。蓋係乩壇化。非佛門本色也。

答　三、關公即三國時關羽。歿為玉泉山神。嘗於智者大師前受三皈五戒。誓為護法伽藍神。寺中供之者以此。

答化開弘居士三則　幻庵

答　一、一人皈依多師不妨。然第一師為三皈本師。其餘皆為授教師耳。

答　二、三十三天。是東南西北各八天。中央一天所成。平擺為是。

答　三、糺音求。蓟音別。頦音移。圻音出。陁音拖。攎音抓。黮音甚。悋音吝。窊音瓜。匴音梯。咼音擱。

答徐鑑人居士問三則　幻庵

問　一、清涼地菩薩摩訶薩(原書第四頁)香雲蓋菩薩摩訶薩(第一五頁)第一稱俱不加南無二字是何意思。

答　南無者歸命歸依之意。首句宜用心作想。故不口唱。然此依現在應赴僧多如此作法。若欲改加。亦無不可。

問　二、原書第三四頁『……一句如何舉揚』又第四十頁『諸仁還委悉麼』又第五三頁『那堪更欲之乎者』又第五四頁『且了之一句如何舉揚』作何解。

答　如何舉揚。即如何說法也。還委悉麼。能明白了解否也。欲之乎者。即思想不定之狀。那堪更。如何可以也。即如何再可以思想不定耶。了之一句。要使你明了而說一句也。

問　三、淨土文在靈前唱念時。意似使亡者同聲附和。至「……若臨命終自知時至身無病苦……」可否改念「……今已命終身無病苦……」

答　意雖亦可。但此時亡者。非已受生。即在中陰。中陰身七日一死。故不必改。義亦通也。

答袁普慈居士函　寄東

接函及祈禱會啓。知貴處佛友。體佛慈悲。發菩提心。救護衆生。挽回浩劫。欽佩之至。啓文當交刊社採登。函內囑改南通師印蓮社之規章文。將舉哀二字刪去。以免有礙生西。可謂心細之至。當通告社友。將來修章時照辦。以當今大劫。推禍始於殺生。誠然誠然。寄東亦曾發起永不食肉會。以期塞彼禍源。然應者多是向吃長齋人。新發心長齋者寥寥也。可見大劫之不易弭。皆由共業之不肯止耳。至請求佛教總會備文禁屠云云。居士須知總會早經遷移。從何說起。嚴禁屠宰。斷難辦到。還是與佛友同念觀音聖號。仗佛力以解救於無形耳。法弱魔強。尚祈原諒。

答金圓明函　附節來函　幻庵

來函惠告答陳葆素居士蓮宗祖師位次之問。有應補正之處。不勝致感。謹將原函附後。以告陳居士。至心齋公案。愧未能答。俟詢編禪宗專刊之海印居士奉答可也●

(附來函)閱二四七期先生答陳葆素居士問。關於蓮宗祖師位次一事。恐猶不能釋陳居士之疑。查蓮宗正傳自初祖至九祖均與印老紀念特刊末後一頁所載者相同。十祖為實賢大師。十一祖為徹悟大師。印老特刊則於九祖後。增截流大師列為十祖。移實賢大師為十一祖。徹悟大師為十二祖。(下略)

卍　卍　卍　卍

本刊減縮篇幅啟事

入春以來紙張又復飛漲新聞紙每令見二百餘元高價本刊原爲宏揚起見向不計值茲因貼本太甚不得不自本期起酌減篇幅用資樽節祈即諒是幸

消息

容城白溝河悟眞寺傳戒

京漢線容城白溝河悟眞律寺今春恭請覺悟退居老和尚傳授千佛大戒三壇戒期定於國曆四月十九日開堂至國曆五月廿二日圓滿。成就七衣鉢具。自備亂五二衣戒資拾元。期內專聘法安老律師教授護持戒律法要。並宣講四分戒本全部律儀。凡四衆人等有志求戒者須早日到寺學習毘尼律儀。以免臨時倉卒。并須注意下列各點(一)凡來求戒者。須在剃度寺院勤務三年以上。品性端正者。(二)凡來求戒者。年滿二十歲。並無一切嗜好及精神病者。(三)凡來求戒者。須有剃度師送到。或來函證明。或有諸山担保。及佛教團體保送者。(四)來去路線由北京坐京漢線車到高碑店站下車再坐汽車或馬車便到本寺。(五)由北京至高碑店票價二五元五角再乘汽車三二元乘馬車二元

趙州柏林寺興工重修

趙州著名古剎柏林寺建始於李唐。重修於宋元明清。廟貌崇閎。僧侶衆多。每逢佛誕。達官貴人。遠近信士。虔誠頂禮者。絡繹於途。香火之盛。罕與比倫。史乘所載。歷歷可攷。降至遜清末葉。該寺漸告哀頹。近年益復不振。於本邑善信近擬募資加以重修。恭請撫眞法師駐錫該寺。努力倡導。誓復舊觀。當經擬具二項計劃。第一項計劃按照舊日殿宇廊廡規模建築。另一計劃擬就現存之坍場殿宇及眞際禪師之寶塔加以修葺。現正在積極考慮中。預料在最近期間即核定興工云。

福慧寺講藥師經

本市霞飛路汶林路六十二號福慧講寺。近爲弘揚佛法起見。恭請道根老法師於每星期日下午二時至四時。開講藥師本願經全部。祈禱世界和平人民安樂。並設延生往生各種功德云。

上海五台山文殊寺成立淨業林講經

本埠霞飛路巨福路口五台山文殊寺。係月過和尙及諸仁舟居士集滬上緇素發起創辦。該林以專修淨業弘揚淨土爲宗旨、於古歷三月初一日爲舉行成立典禮。聘請該林主任通賢法師宣講阿彌陀經。嗣後每逢星期三六下午三時至五時開講。凡我同仁蒞林聽講無任歡迎。每逢朔望日設放大蒙山法食。超薦中外殞命將士慘死人民。一切幽靈同登蓮邦云。

魏塘佛學慈濟會啓七祈禱

茲因國難民災連年不息。兼之遍地荊棘。民不聊生。本會自農歷正月廿一日發起七七大祈禱功德四十九天、至三月初十日告圓。續延九九大祈禱八十一天。爲天下大祈禱。於中恭晉表章。設放燄口。以冀挽回天心。伏求世界和平人民安樂云。

華北佛教團體啓七祈禱

天津佛教居士林林長靳雲鵬氏。鑒及近年來蜂火彌天。干戈遍地。是皆共業所感。乃於前日顲請華北各叢林蓮社居士林、及善團禮教聯合會等。並又接北京佛教同願會通知。准自古歷二月十三日起。啓建觀音七七永日。至十九日圓滿。七內晝夜竭誠稱念觀音聖號。兼爲自他懺悔。以期兆衆一心。挽回刼運。十五日又逢釋迦文佛涅槃紀念。加拜普佛慶祝。圓滿日更擴大放生云。